

As desventuras de um pobre autor

MARIAROSARIA FABRIS*

Embora não haja unanimidade a respeito do assunto, alguns críticos literários identificaram como sendo do Papa Celestino V a alma daquele que, por covardia, “no alto estando / se viu grã renúncia praticar”, a que Dante Alighieri (2006: 98) aludia no III canto do “Inferno”. Os defensores dessa interpretação alegam que a abdicação de Celestino V do Papado abriu caminho ao cardeal Benedetto Caetani, que ocupou o trono de Pedro sob o nome de Bonifácio VIII. Propugnador ferrenho da soberania eclesiástica, à qual pretendia submeter o poder temporal de reis e príncipes, o cardeal Caetani, depois de eleito Papa, apoiou a vitória da facção guelfa dos Negros sobre a dos Brancos. Esse acontecimento levou ao exílio, em 1302, o autor de *A divina comédia*, que colocou Bonifácio VIII entre os simoníacos, no XIX canto do “Inferno”¹.

Ao contrário do cardeal Caetani – para quem o poder eclesiástico era *plenitudo potestatis*, isto é, pleno, ilimitado, por emanar diretamente de Deus –, Celestino V (um monge beneditino, em sua origem, que levou uma vida eremítica) acreditava na *christianitas*, ou seja, na comunhão dos fiéis como base da comunidade católica. Duas visões opostas sobre o papel da Igreja, mas ambas anacrônicas, pois ainda ligadas a concepções medievais, num período em que começava a anunciar-se a formação das nações modernas, com o velho mundo feudal encaminhando-se para o ocaso ao defrontar-se com novas aspirações sociais e novos valores culturais (SILONE, 2011: 215, 224-225).

Celestino V e Bonifácio VIII são o protagonista e o antagonista da penúltima obra narrativa do escritor italiano Ignazio Silone (1900-1978), lançada em 1968. Livro difícil de ser classificado, *L'avventura d'un povero cristiano* [A aventura de um pobre cristão] divide-se em duas partes – uma, mais ensaística; outra, dialógica –, seguidas de notas explicativas sobre personagens e fatos focalizados.

*Universidade de São Paulo, doutora.

¹Na época, Florença estava dividida entre o grupo dos Brancos e o dos Negros, facções nascidas da cisão do partido dos guelfos. Os Brancos, que posteriormente se fundiram com os gibelinos, eram partidários da autoridade imperial e contrários à interferência da Igreja e da Casa de Anjou na comuna. Os Negros, que apoiavam o poder Papal, ao dominarem a cidade com o auxílio de forças externas, baniram os Brancos mais eminentes.

2

Na primeira parte, intitulada “Quel che rimane” [O que sobra]², o autor explicita como e por que iniciou sua pesquisa, fala dos caminhos que percorreu nas pegadas de Frei Pietro Angeleri (ou Pietro del Morrone, futuro Papa Celestino V), refere-se às bibliotecas públicas e conventuais que frequentou para documentar-se sobre a utopia dos que pregavam a volta às origens do cristianismo, explicita sua postura diante da Igreja, da qual se afastou sem abjurar sua fé, em virtude da ideologia desta enquanto instituição:

Não mais, portanto, a mensagem do Pai para os filhos, todos os filhos, límpida luz natural descoberta ao nascer, bem comum, verdade universal, evidente, irresistível para qualquer inteligência em boa fé; mas produto histórico complexo, fruto de uma determinada cultura, ou antes, amálgama de várias culturas, elaboração milenar de uma comunidade fechada, em permanente labuta interna e lutando e concorrendo com outras. Em suma, considerando-a com benevolência: uma nobríssima, uma veneranda superestrutura. Mas como fica o pobre Cristo numa superestrutura? (SILONE, 2011: 31-32)³.

A segunda é formada pela reconstituição do penúltimo ano de vida de Pietro Angeleri, ou antes, dos períodos imediatamente anterior e posterior a seu pontificado e dos cinco meses (5 de julho–13 de dezembro de 1294) em que foi Papa. É nesta parte, intitulada “L’avventura d’un povero cristiano”, que a narrativa cede lugar à escrita teatral. Transformada em peça, encenada pelo diretor de cinema Valerio Zurlini, entre 3 e 9 de agosto de 1969, durante a *XXIII Festa del Teatro* em San Miniato (Toscana) e publicada em 12 de setembro daquele mesmo ano pela revista *Il dramma*, a obra propunha, segundo Giammario Sgattoni (1994: 196), “‘a costumeira história’ de Silone, o seu lembrar a nós que ‘Deus criou as almas, não as instituições’, e quando estas oprimem e traem, todo homem honesto está empenhado em abrir caminho à verdade”. *L’avventura d’un povero cristiano*, em que os contrastes morais e intelectuais entre as pessoas têm um peso maior do que o cenário histórico, era o segundo texto teatral do autor, o qual já

²Esta parte subdivide-se em “Inizio di una ricerca” [Início de uma pesquisa], “Sulle tracce di Celestino” [Nas pegadas de Celestino], “L’eredità cristiana” [A herança cristã] e “Quel che rimane” [O que sobra].

³O autor já havia exposto sua posição em vários textos, dentre os quais o artigo “Ecco perché mi distaccai dalla Chiesa” [Eis por que me afastei da Igreja], publicado nos dias 31 de outubro (em *La discussione*) e 7 de novembro (em *La fiera letteraria*) de 1965.

3

havia escrito *Ed egli si nascese* [E ele escondeu-se], publicado na Suíça em 1944, que pode ser considerado um prenúncio da peça posterior (SILONE, 2011: 6)⁴.

O drama, que integra a obra narrativa, compõe-se de três “tempos”, como os designa o autor: denominação apropriada, pois a história, para concentrar-se nos momentos cruciais, procede por elipses temporais, sendo os demais fatos recuperados nos diálogos. Cada ato é formado por quadros e cenas, as quais recebem um título que funciona como um resumo dos acontecimentos narrados pela peça.

O primeiro ato desenrola-se na região montanhosa dos Abruzos e divide-se em dois quadros. O primeiro quadro, que se subdivide em sete cenas⁵, passa-se em Sulmona, em maio de 1294, e relata a viagem dos freis Ludovico, Berardo, Tommaso e Clementino até aquela pequena cidade, onde contam encontrar-se com Pietro del Morrone. Os frades são acolhidos pelo tecelão Matteo e sua filha Concetta, os quais são admoestados por um guarda e pelo cura, Dom Costantino, sobre a hospitalidade oferecida, uma vez que, na época, muitos religiosos eram procurados pelos tribunais eclesiásticos por sua insubordinação à autoridade da Igreja. Dentre estes rebeldes estava Pietro da Fossombrone, que Pietro Angeleri esperava rever quando vai ao encontro dos quatro franciscanos observantes⁶. Conhecido mais tarde como Angelo Clareno, Pietro da Fossombrone era um dos divulgadores do “autêntico pensamento de São Francisco”, isto é, da observância da pobreza absoluta no qual os cardeais da Cúria romana “viam um perigo para seus privilégios e os de suas famílias”, latifundiárias, usurárias e ávidas por maiores riquezas, como pondera Frei Ludovico (SILONE, 2011: 58, 64, 61).

⁴Concluída em Baden (Suíça), durante o período de confinamento por motivos políticos (fevereiro-outubro de 1944), *Ed egli si nascese* é uma das pouquíssimas peças que têm como tema a luta clandestina contra o Fascismo. Extraído do romance *Pane e vino* (1936), do próprio Silone, este drama em quatro atos, contrapõe o temerário Pietro Spina ao fraco Luigi Murica, o qual, depois de ter-se tornado informante da polícia, acaba morrendo na cadeia.

⁵“Una giovane artigiana cerca di spiegare una confusa storia di uomini di chiesa in rissa fra di loro” [Uma jovem artesã procura explicar uma confusa história de homens da Igreja em contenda entre si]; “Cristiani fuori legge in cerca d’asilo” [Cristãos fora da lei em busca de asilo]; “Lo scandalo del conclave” [O escândalo do conclave]; “La doppia vocazione di Fra Pietro Angeleri” [A dupla vocação de Frei Pietro Angeleri]; “Il braccio secolare in imbarazzo” [O braço secular em dificuldade]; “Un uomo di Dio” [Um homem de Deus]; “La parabola delle fave cotte” [A parábola das favas cozidas].

⁶Os franciscanos, mesmo antes da morte do fundador da ordem, dividiam-se em conventuais (*frates de communitate*) e observantes (*frates spirituales*). Os primeiros, autorizados a fundar conventos nas cidades e a ocupar cátedras, não viam com bons olhos o ascetismo evangélico dos segundos, que se recusavam a integrar comunidades organizadas (SILONE, 2011: 219).

4

A intervenção de Pietro del Morrone evita que o bailio⁷ cobre do tecelão o pagamento (com juros) de algumas gamelas de favas oferecidas a sua filha pela empregada do barão. Antes da chegada do frei ermitão, os presentes estavam lembrando que, desde a morte do Papa Nicolau IV, em 1292, o trono de Pedro continuava vacante, pois o conclave dos cardeais – reunido em Roma, Rieti (Lácio) e Perúgia (Úmbria), desde então – não conseguia chegar a um consenso, dividido e dominado como estava por duas grandes famílias: os Colonna (gibelinos) e os Orsini (guelfos).

Subdividido em duas cenas⁸, o segundo quadro tem como cenário a Ermida de Santo Onofre. Estamos no mês de julho, e com a conclusão do conclave, considerada “milagrosa”, depois de vinte e sete meses de dissídio entre os Colonna, os Orsini e os Caetani, Pietro Angeleri foi eleito Papa e será coroado na basílica de Santa Maria di Collemaggio, em Áquila (Abruzos), como ele determinou⁹. O que pesou na sua escolha, na verdade, foi a intervenção do cardeal Caetani e de Carlos II, soberano do Reino de Nápoles. Apesar de suas dúvidas, para não pecar de covardia e para não descreer na ajuda do Espírito Santo, Frei Pietro aceita o cargo, na esperança de que a Santa Sé possa voltar a ser um “um centro de paz e de fraternidade” (SILONE, 2011: 95).

O segundo ato, dividido em onze cenas¹⁰, passa-se em outubro de 1294, num castelo de Nápoles, cidade que Celestino V escolheu como sede de seu Papado, por ser contrário

⁷Nas cidades do Reino de Nápoles (integrado, dentre outras, pelas regiões citadas na peça, com exceção do Lácio, pertencente à Igreja, e da cidade de Perúgia, território independente, que mantinha boas relações com a Cúria romana), o bailio era o oficial que representava a autoridade do soberano, podendo ter funções de magistrado.

⁸“La conclusione ‘miracolosa’ d’un conclave impotente” [A conclusão “milagrosa” de um conclave impotente]; “La tentazione del potere” [A tentação do poder].

⁹Esta basílica foi erguida, em 1287, sobre a igreja de Santa Maria dell’Assunzione, a pedido de Pietro del Morrone, o qual, em 1275, nela havia se refugiado. Reza a lenda que, depois de ter sonhado com Nossa Senhora, o eremita lhe prometeu a construção da nova igreja. No dia 25 de agosto de 1288, a basílica foi consagrada e, em 1327, acolheu os restos mortais de Celestino V.

¹⁰“La residenza provvisoria di Celestino V” [A residência provisória de Celestino V]; “I morronesi deludono Papa Celestino” [Os celestinos decepcionam o Papa]; “Un uomo semplice fra retori e cortigiani” [Um homem simples entre reitores e cortesãos]; “Gli inganni di una curia venale” [As armadilhas de uma cúria venal]; “L’inefficienza del buonsenso messa alla berlina” [A ineficiência do bom-senso colocada na berlinda]; “Il Pater noster nell’ingranaggio dell’alienazione” [O Pai Nosso na engrenagem da alienação]; “I contrasti s’inaspriscono” [Os contrastes agravam-se]; “Il rifiuto di benedire la guerra” [A recusa a abençoar a guerra]; “Il rimpianto della vita eremitica” [A saudade da vida eremítica]; “Una condizione insopportabile” [Uma condição insuportável]; “Il gran rifiuto” [A grande recusa].

5

ao luxo da Cúria romana e às funções de chefe do estado pontifício. É o momento central da peça, o do embate entre duas concepções de Igreja.

O entusiasmo da população é grande, mas é grande também o escárnio dos que não entendem a simplicidade e a falta de sede de poder de Pedro Celestino. O Papa está decepcionado com as ordens religiosas mais pobres, às quais concedeu muitos privilégios, pois estas pedem cada vez mais e já não parecem almejar, como ele, “aquela volta ao modo de viver cristão, à pobreza e à simplicidade evangélica”. Ao receber os sacerdotes, pede-lhes que, ao pregar, escolham vocábulos simples, pois “a palavra de Deus se dirige a todas as criaturas e, particularmente, aos mais humildes”, recordando-lhes, ainda, que sirvam de exemplo a suas comunidades, porque o cristianismo se expressa antes por como se vive do que pelo que se diz (SILONE, 2011: 100-101, 104-105).

A ingenuidade e a inexperiência de Pietro Angeleri nas intrigas palacianas da Igreja haviam-no levado a assinar documentos cujo conteúdo nem sempre entendia, uma vez que seu latim se limita ao da missa e das Sagradas Escrituras. Arrependido dos erros cometidos e vendo-se perdido no emaranhado dos problemas a serem resolvidos, pede conselho a Benedetto Caetani, embora ciente de que, para este, a supremacia política da Santa Sé é tudo, enquanto para ele é nada, uma vez que continua ligado ao Pai Nosso e ao Evangelho:

Nas parábolas de Evangelho, o senhor sabe disso tanto quanto eu, as relações entre os homens são sempre pessoais e diretas. Há sempre um pai com os filhos e os criados; o dono do vinhedo com os vinhateiros; o pastor com as ovelhas e os cordeiros, e assim por diante; nunca há relações indiretas e anônimas, ou fingidas, ou então, como o senhor diz, convencionais. Por isso, peço-lhe desculpa se eu não sei conceber relações cristãs que não sejam relações pessoais; quero dizer, não relações de coisas, mas de almas (SILONE, 2011: 121).

O Cardeal Caetani, que já havia lhe sugerido aceitar as convenções do estado pontifício, pois:

Nenhuma grande administração política, militar ou religiosa pode ser governada como uma família ou uma pequena comunidade. Há uma diferença enorme. Toda grande administração, para funcionar regularmente,

precisa de certa dose de fingimento, sem a qual seria o caos. (SILONE, 2011: 120) –,

diante da candura do Papa rebate que “a Igreja, em seu conjunto, agora é uma potência, aliás, a mais alta das potências, e deve regular-se como tal. Não se governa com o Pai Nosso” (SILONE, 2011: 121).

A falta de ambição de Celestino V, que poderá acarretar sérias consequências para a Igreja, preocupa o cardeal, o qual, no entanto, vê com bons olhos seu afastamento de Carlos II, depois que o Papa se recusa a abençoar o exército real prestes a partir para a guerra. O ajudante do rei havia tentado dissuadi-lo, lembrando-lhe que “o trono e o altar” sempre se auxiliaram mutuamente: “a Igreja pode precisar do braço secular contra as heresias. Por outro lado, nenhum estado seria capaz de manter a ordem pública se os súditos parassem de ter um sacro terror do inferno, e essa função, obviamente cabe à Igreja” (SILONE, 2011: 127-128).

Cada vez mais saudosos de sua vida eremítica, Pedro Celestino reluta em receber Benedetto Caetani, que já está confabulando para tornar-se o próximo Papa e exulta com a insinuação de que o pontífice poderá renunciar a seu mandato. No dia da abdicação, o Cardeal Caetani manda avisar Celestino V de que o consistório¹¹ não se oporá a seu ato, embora esteja preocupado com os bispos franceses que poderiam não aceitar a decisão, o que levaria a Igreja a ter dois Papas: o atual (mesmo contra sua vontade) e o escolhido pelo novo conclave. Oferece-lhe sua casa em Anagni, pois “um ermitão pode até dormir debaixo das pontes, não um Papa e nem mesmo um ex-Papa”, mas os frades leais a Pietro Angeleri têm outros planos. Populares pedem ao sumo pontífice que não os abandone, mas este sabe que o povo pode ser manipulado e leva adiante seu propósito: pronuncia a fórmula da abdicação, despe-se dos símbolos do poder eclesiástico (o anel, a mitra, a estola e o manto) e torna a vestir o modesto hábito dos eremitas. Conforme explica Frei Ludovico a um coroinha, sua renúncia “não é uma fuga, é um ato de coragem, um gesto de lealdade para consigo mesmo e para com os outros” (SILONE, 2011: 147, 144). A aventura de Pietro del Morrone, no entanto, ainda não havia terminado.

¹¹ Assembleia de cardeais, convocada e presidida pelo Papa.

7

O terceiro ato desenrola-se em três espaços diferentes. O primeiro quadro, que se divide em três cenas¹², leva-nos de volta a Sulmona, em janeiro de 1295. Pedro Celestino, procurado tanto pelos agentes de Bonifácio VIII quanto pelos franceses, está escondido no fundo de um despenhadeiro quase inacessível, na companhia de alguns de seus fiéis seguidores. Um falso peregrino chega ao abrigo e, conseqüentemente, os que ajudaram o ex-Papa Celestino em sua fuga são detidos. Na prisão, onde aguardam a presença do teólogo inquisidor, o bailio pede a Frei Bartolomeo que tente avisar o ermitão do perigo que corre.

No quadro seguinte, dividido em duas cenas¹³, passamos para Vieste, uma cidadezinha localizada no promontório de Gargano (Apúlia), de onde Pedro Celestino tentará em vão alcançar a Grécia via mar. Apesar de todas as precauções, seu esconderijo havia sido descoberto. Ao saber que está prestes a ser capturado, Pietro Angeleri rende-se no dia 16 de maio de 1295 e é levado para Cápua (Campânia) pelo condestável¹⁴ do Reino de Nápoles, sendo depois entregue à Igreja.

O terceiro quadro desenvolve-se em duas cenas¹⁵, no Lácio, e nele, assistimos à última conversa entre o novo Papa e seu antecessor, em que ambos reafirmam o próprio ponto de vista sobre o papel da Igreja. Estamos no Palácio dos Caetani em Anagni, cidade natal de Bonifácio VIII, antes de Pedro Celestino ser levado para a prisão no topo do penedo de Fumone, onde falecerá em 19 de maio de 1296. Naquela fortaleza, “as celas dos prisioneiros tinham apenas o tamanho de um túmulo, nelas se entrava agachados e não havia janelas” (SILONE, 2011: 208), como lembra Frei Tommaso a outros seguidores de Celestino, os quais, reunidos na cidadezinha para excogitar o meio de salvá-lo, se desesperam ao saber de seu triste fim.

L'avventura d'un povero cristiano, aparentemente, foge às características das obras ficcionais silonianas – que versam sobre Fascismo, Segunda Guerra Mundial e pós-guerra –, por não tratar de um assunto contemporâneo. A “metáfora histórica”, no entanto, serve ao escritor para continuar a focalizar a temática que lhe era cara: “a

¹²“La duplice caccia a Pier Celestino” [A dúplice caçada a Pedro Celestino]; “Il dovere di resistere alla persecuzione” [O dever de resistir à perseguição]; “I fedeli imprigionati” [Os fiéis aprisionados].

¹³“Pier Celestino allo sbaraglio” [Pedro Celestino em apuros]; “L’inutile fuga” [A inútil fuga].

¹⁴Chefe supremo do exército.

¹⁵“Bonifazio VIII e Pier Celestino” [Bonifácio VIII e Pedro Celestino]; “Il mistero della fine” [O mistério do fim].

8

condição do homem na engrenagem do mundo atual” (MARABINI, 2011: X), como ele mesmo declara. Por isso, não importa o período em foco, pois sua atenção, como de costume, está voltada para os que lutam a fim de que a voz da própria consciência não se cale diante do poder, de qualquer poder, seja ele laico ou eclesiástico.

Para Silone, existem duas igrejas: a católica e o partido comunista, cuja estrutura fechada não diferia muito da primeira. Se Pedro Celestino refutava a pompa da Cúria romana, preconizando “o desapego às coisas vãs do mundo” (SILONE, 2011: 169) e a volta às origens do cristianismo, fiel, portanto, “à pura ‘substância moral’ e ao amor pelos pobres” (MARABINI, 2011: VIII), era para que fosse superado, como lembra Frei Ludovico a Dom Costantino, na parte inicial da peça, “o abismo cavado pela degeneração de sua Igreja e pela traição ao espírito de São Francisco da parte de muitos que a ele se reportam. A traição tornou-se possível graças à ajuda do Papa, dos bispos e dos padres” (SILONE, 2011: 56). O autor, por sua vez, contestava o dogma comunista, recusando o totalitarismo leninista-stalinista, por sentir-se “a serviço do homem e não da engrenagem” (BRESOLIN, 2004: 6). Embora estivesse dentre os fundadores do Partido Comunista da Itália, em 1921, e tenha sido uma peça-chave de seu aparato (chegando a ser o braço direito de Palmiro Togliatti), dele foi expulso dez anos depois¹⁶. Considerando-se “socialista sem carteirinha e cristão sem igrejas” (BRESOLIN, 2004: 5)¹⁷, o escritor continua fiel ao Socialismo, entendido não como “tecnocracia”, mas antes enquanto “antropocracia”, o que evidencia a “evolução libertária de seu pensamento” (BRESOLIN, 2004: 115). A respeito disso, vale assinalar que, na peça, os

¹⁶O escritor havia pensado em deixar a militância política já em meados da década de 1920, para dedicar-se à atividade intelectual, como ganha-pão. Essa “mentalidade literária” foi um dos motivos de sua expulsão (BRESOLIN, 2004: 23). Segundo Silone (2004: 76), no entanto, a cultura não era um “*instrumentum regni*”, isto é, um meio para dominar, como faziam os partidos políticos, mas uma *uscita di sicurezza* [saída de emergência], título que dará a um de seus livros de ensaios, considerado o “breviário laico dos comunistas que abandonaram o partido” (CORBI, 1988).

¹⁷Em 1942, o escritor foi secretário do Centro Socialista Italiano, de Zurique, fundado naquele ano. No pós-guerra, milita nas fileiras do Partido Socialista Italiano e, em 1947, quando este se divide em Partido Socialista dos Trabalhadores Italianos (que irá aproximar-se da Democracia Cristã) e Partido Socialista Italiano de Unidade Proletária (que irá juntar-se ao Partido Comunista Italiano, formando a Frente Popular), não adere a nenhum dos dois, aborrecido com essa cisão numa época em que teria sido necessário firmar uma esquerda radical que não seguisse os ditames de Moscou (BRESOLIN, 2004: 119; FABRIS, 2012: 209).

9

franciscanos defendem a “*sancta nichilitate*” (como a denominou Jacopone da Todi¹⁸), ou seja, a anarquia, um “modo de viver juntos, segundo a caridade e não segundo as leis” (SILONE, 2011: 65)¹⁹.

Para Silone (2004: 19), o Socialismo, em seu sentido lato, era um “movimento de emancipação confiado tão-somente à ação direta dos trabalhadores, em contraste com o Socialismo estatólatra e paternalista”. Por isso, ao defender uma “terceira frente” internacional, que se opusesse tanto ao modelo comunista da União Soviética quanto ao esquema capitalista dos Estados Unidos, repudiava os grandes movimentos de massa, como transparece em *L'avventura d'un povero cristiano*, na voz de Frei Ludovico (SILONE, 2011: 71-72):

Uma grande comunidade é uma máquina perigosa, quase diabólica, mesmo para os que fazem parte dela. A experiência mostra que a grande comunidade gera espontaneamente aspirações de poder, vontade, jamais de todo saciada, de sucessos e triunfos. Com o nobre objetivo de servir de incremento para a comunidade, são aceitos constantes compromissos e acomodamentos. [...] À medida que a comunidade se expande, torna-se, portanto, fatal que ela se pareça com a sociedade que a circunda.

Ao transformarem a política em espetáculo, os grandes movimentos de massa, nada mais haviam feito do que repetir a estrutura do Partido Nacional Fascista (BRESOLIN, 2004: 117, 121) e, nesse aspecto, católicos e comunistas se equivaliam, pois privilegiavam o bem-estar material em detrimento de outros valores, na opinião de Silone (2004: 59-60):

Igreja e Partido Comunista, no campo, são dois vasos comunicantes. [...] A principal concorrência entre essas duas grandes instituições se dá, no plano local, na base de diversões e brindes. [...]

¹⁸Franciscano observante, o poeta Jacopone da Todi se opôs a Bonifácio VIII, que o excomungou e mandou prendê-lo num convento. A eleição do novo Papa não o entusiasmou, como aos demais frades, e endereçou a Celestino V uma poesia em forma de advertência, que começava com as seguintes palavras: “Pier del Morrone, o que fazer agora, / que do confronto chegou a hora?” (SILONE, 2011: 222).

¹⁹Numa autoentrevista de 1966, Silone (2004: 107) coloca, dentre os “personagens mais estimulantes da história italiana”, Francisco de Assis, Pietro del Morrone e Joaquim de Flora, fundador da Congregação Florense (de derivação cisterciense), também citado em *L'avventura d'un povero cristiano* (SILONE, 2011: 211-213), ao lado do anarquista Carlo Cafiero, que, em 1871, foi um dos principais organizadores da I Internacional na Itália. Dessa forma, o escritor estabelecia um elo entre a espiritualidade franciscana, em cujos ensinamentos se baseou sua educação, e as doutrinas libertárias, para as quais tenderam suas idéias. Silone (2004: 19), no entanto, não se considerava um anarquista, mas um adepto do que ele denominava Socialismo libertário em oposição ao Socialismo parlamentarista.

10

Isso demonstra a confiança depositada por esses padres na graça divina e por esses comunistas na consciência de classe do proletariado. Mas, considerar esses católicos crentes e esses comunistas ateus é apenas uma maneira de dizer convencional, sem mais fundamento algum: estes ferozes antagonistas políticos, se refletirmos bem, são feitos da mesma matéria, são movidos pelos mesmos instintos, têm as mesmas aspirações, acreditam nos mesmos valores, sonham com a mesma coisa: vencer na loteria esportiva, ser rico sem trabalhar.

Recusando etiquetas como “direita” e “esquerda”, que considera arbitrárias, Silone (2004: 155, 45, 38, 41-42) bate-se pela liberdade de testemunhar, isto é, de poder contar as coisas como elas são, sem amarras ideológicas, ciente da marginalização que um artista ou um cientista poderia sofrer ao abraçar a causa da humanidade e não a de um Estado ou de um partido:

Colocar-se a serviço do Estado terrorista significa, para um escritor, estar fora ou contra a sociedade. Para um escritor não existe traição pior. [...] Nenhuma razão de Estado pode identificar-se alguma vez com a causa do homem. Temos que nos ocupar do homem e de seus problemas. Mas estes mudam conforme as situações históricas.

Por isso a incitação à desobediência, que perpassa a diatribe dos freis Ludovico, Berardo e Tommaso contra os argumentos do pároco de Sulmona (SILONE, 2011: 60, 63):

Mas como você pode afirmar que se deve obedecer sempre à autoridade? E se a autoridade comete um erro? [...]

É escandaloso que um cristão coloque a obediência na frente da verdade. [...]

Quando a traição é patente, deve-se continuar a obedecer? [...]

O dever de desobedecer aos superiores que traem é sagrado, é o mais cristão dos deveres. A consciência está acima da obediência.

[...] como se pode recusar um princípio justo apenas por medo das consequências?

E Silone, como Celestino V, não teve medo das consequências, sofrendo uma “longa, metódica e vergonhosa perseguição” (CORBI: 1988) e sendo achincalhado pelos

11

comunistas²⁰, mesmo depois de sua “excomunhão” por causa do inconformismo de suas opiniões, em contraste com as dos companheiros, que se dobravam cada vez mais às diretrizes stalinistas impostas pelo partido. Como escreve, em 1956 (SILONE, 2004: 34):

O partido revolucionário que, para o êxito da revolução, elimina a liberdade dos adversários e dos próprios membros, ao fazer isso sufoca as forças criadoras das grandes massas proletárias e condena o novo regime a tornar-se cada vez mais tirânico, favorecendo a formação de novos privilégios.

Se Pietro Angelieri foi posteriormente canonizado, por ter fundado a Ordem dos Celestinos, e santificado, sendo sua festa comemorada no dia 27 de julho, Secondino Tranquilli (verdadeiro nome do escritor) foi reabilitado em 1990 pela esquerda, que considerou sua expulsão um erro trágico e reconheceu que ele estava certo ao colocar a verdade acima do partido.

Apesar de zonas de sombra detectadas em sua vida²¹, a estatura moral de Silone junto à opinião pública da Itália parece não ter sido atingida, uma vez que seu nome tem sido evocado mesmo nos recentíssimos acontecimentos políticos que abalaram o país²². Suas idéias libertárias continuam sendo vistas como um baluarte em defesa da autonomia da consciência.

Referências bibliográficas

AJELLO, Nello. “La qualifica di ‘eretico’”. *La Repubblica*, Roma, 28 jun. 1998. Disponível em < <http://www.repubblica.it>>. Acesso: 31 out. 2012.

ALIGHIERI, Dante. *A divina comédia*. Trad. Cristiano Martins. Belo Horizonte: Itatiaia, 2006.

²⁰“Rinnegato” [renegado], “doppiogiochista” [quem faz jogo duplo], “rammollito” [molenga] e “machiavellico ripugnante” [maquiavélico repugnante] são alguns dos epítetos que lhe foram dirigidos (AJELLO, 1998).

²¹Em 1998-1999, os historiadores Dario Biocca e Mario Canali revelaram que o escritor teria sido um informante da polícia política fascista, de 1920 a 1930. Pouco depois, Silone foi apontado como um colaborador dos serviços secretos norte-americanos na Suíça, entre 1942 e 1944. Ambas as acusações provocaram acaloradas polêmicas entre seus detratores e seus defensores (BRESOLIN, 2004: 14; FIORI, 2003). Em todo caso, o tema da delação é uma constante da obra ficcional do autor.

²²Numa carta endereçada ao semanário *L'Espresso*, um leitor, que havia simpatizado com o Movimento 5 Estrelas do cômico Beppe Grillo, ao deplorar a expulsão de alguns de seus membros, lembra que a *Uscita di sicurezza* continua aberta para os que sempre prezaram a liberdade (ANGELO, 2012: 164).

12

ANGELO, Paolo. “Grillino pentito”. *L'Espresso*, Roma, ano LVIII, n. 52, 27 dez. 2012, p. 164.

BRESOLIN, Alessandro. “Cultura”; “Introduzione”; “Politica”. In: SILONE, Ignazio. *Le cose per cui mi batto: scritti su cultura e politica*. Santa Maria Capua Vetere: Edizioni Spartaco, 2004, p. 21-30, 5-17, 113-123.

CORBI, Gianni. “L'avventura di un povero comunista negli anni di ferro dello stalinismo”. *La Repubblica*, Roma, 3 jul. 1988. Disponível em < <http://www.repubblica.it>>. Acesso: 31 out. 2012.

FABRIS, Mariarosaria. “A breve estação de uma nova sociedade e sua representação cinematográfica”. In: PETERLE, Patricia & GASPARI, Silvana de (org.). *Itália do pós-guerra em diálogo*. Niterói: Editora Comunità, 2012, p. 204-219.

FIORI, Simonetta. “Così l'esule Silone riceveva i soldi dai servizi americani”. *La Repubblica*, Roma, 2 abr. 2003. Disponível em < <http://www.repubblica.it>>. Acesso: 31 out. 2012.

<<http://www.amici-silone.net/leopere/EdEglisinascose.htm>>. Acesso: 24 jan. 2013.

<<http://www.silone.it/nuovosito/node/4253>>. Acesso: 24 jan. 2013.

<it.wikipedia.org/wiki/Basilica_di_Santa_Maria_di_Collemaggio>. Acesso: 26 mar. 2013.

MARABINI, Claudio. “Introduzione”. In: SILONE, Ignazio. *L'avventura d'un povero cristiano*. Milano: Mondadori, 2011, p. V-XII.

SGATTONI, Giammario. “Silone, Ignazio”. In: BRANCA, Vittore (org.). *Dizionario critico della letteratura italiana*. 4 v. Torino: UTET, 1994, v. IV, p. 194-198.

SILONE, Ignazio. *L'avventura d'un povero cristiano*. Milano: Mondadori, 2011.

SILONE, Ignazio. “Confiteor” (1966); “Cronache della steppa” (1959); “[Una lettera di Ignazio Silone]” (1950); “La missione del socialismo” (1947); “Un'opinione sul romanzo (la necessità di testimoniare)” (1954); “Il più nefasto dei monopoli” (1966); “Scrittori, società, Stato” (1956). In: _____. *Le cose per cui mi batto: scritti su cultura e politica*. Santa Maria Capua Vetere: Edizioni Spartaco, 2004, p. 106-111, 54-61, 19, 149-158, 43-45, 75-79, 31-42.

XXVII SIMPÓSIO NACIONAL DE HISTÓRIA

Conhecimento histórico e diálogo social

Natal - RN • 22 a 26 de julho 2013

ANPUH
BRASIL

13

“La sinistra unita celebra Ignazio Silone. Il PCI: ‘Espellerlo fu un tragico errore’”. *La Repubblica*, Roma, 31 maio 1990. Disponível em < <http://www.repubblica.it>>. Acesso: 31 out. 2012.